

ТРИЕДИНСТВО

Доктор Арнольд Фрухтенбаум



ТРИЕДИНСТВО
Доктор Арнольд Фрухтенбаум

THE TRINITY

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	4
А. Арианство (Arianism)	4
Б. Савеллианство (Sabellianism)	4
В. Социанство (Socinianism)	5
Г. Унитариянство (Unitarianism).....	5
Д. Тритеизм (Tritheism)	5
I. МНОЖЕСТВЕННОСТЬ БОЖЕСТВА	5
А. Множественность Божества в Ветхом Завете	5
1. Множественное число слова אֱלֹהִים (Элоhim)	5
2. Глаголы во множественном числе в сочетании с именем אֱלֹהִים (Элоhim)	6
3. Использование слова אֱלֹהִים (Элоhim).....	6
4. Имя יהוה (ЯХВЕ) относится к двум Личностям.....	6
5. Множественное число существительного אֲדֹנָי (Адонай).....	7
6. Местоимения во множественном числе	7
7. Прилагательные и причастия во множественном числе	7
8. Ангел Господень (Ангел Яхве)	8
а. Примеры уникальности	8
б. Библейские свидетельства уникальности	8
9. Сын Божий.....	9
а. Псалом 2.....	9
б. Притчи 30:4	9
10. Концепция Богочеловека.....	10
а. Бытие 4:1.....	10
б. Книга Исаии 9:6–7	10
в. Книга Иеремии 23:5–6	10
г. Книга Захарии 13:7	11
11. Святой Дух.....	11
Б. Множественность Божества в Новом Завете.....	11
II. ЕДИНСТВО БОГА	11
А. Неразрывное единство Личностей Божества в Ветхом Завете	11
1. По образу и подобию	11
2. Использование существительных во множественном числе в сочетании с глаголами в единственном числе	12
3. Одновременное использование множественного и единственного числа.....	12
4. Применение сложного слова אֶחָד «един»	12
а. אֶחָד (эхад)	13
б. יָחִיד (яхид)	13
в. Имя יהוה (Яхве) провозглашает: «Господь (יהוה) един»	13

© 1983, 2005, 2012 Ariel Ministries. Все права защищены. Ни одна часть из этого материала не может быть скопирована никаким образом, за исключением краткого цитирования в отзывах или профессиональных работах, без письменного разрешения издателя.

Б. Единство Божества в Новом Завете	13
III. ТРИЕДИНСТВО БОЖЕСТВА	13
А. Триединство Божества в Ветхом Завете	14
1. Книга Исаии 42:1	14
2. Книга Исаии 61:1	14
3. Книга Исаии 63:7–14	14
4. Книга Исаии 48:12-16	14
Б. Триединство божества в Новом Завете	15
1. Только три Личности названы Богом	15
а. Евангелие от Матфея 3:16	15
б. Евангелие от Матфея 28:19	15
в. Евангелие от Иоанна 14:16–17:	15
г. 1 Послание Коринфянам 12:4-6	16
д. 2 Послание Коринфянам 13:13	16
е. 1 Послание Петра 1:12	16
2. Только три Личности наделены свойствами Бога	16
а. Вечное существование	16
б. Всемогущество	17
в. Всеведение	17
г. Вездесущность	17
3. Только три Личности способны совершать работу Бога	17
а. Сотворение Вселенной	17
б. Сотворение человека	17
в. Богодухновение	18
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	18

*Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой,
к которому благоволят душа Моя. Положу дух Мой на Него, и
возвестит народам суд.*

Исаия 42:1

ВВЕДЕНИЕ

Тема наших исследований - Триединство Бога или Троица. Вероятно, самое лучшее и простое определение Триединства, или троичности Бога, состоит в том, что существует только один истинный Бог; однако, в неразрывном единстве Божества существуют три Личности – совечные и соравные по своей сущности; будучи едиными по своей природе, они различаются по своим функциям. Библейская концепция триединого Бога вызывает много споров. На протяжении всей истории Израиля и истории Церкви постоянно возникало противостояние этой концепции. Как может быть, что Бог один и одновременно в трех ипостасях (личностях)? Это не укладывается в человеческом сознании. В истории Церкви было пять основных лжеучений (ересей), связанных с доктриной Троицы. Некоторые из них известны еще с древних времен, но все они имеют и свои современные аналоги.

А. АРИАНСТВО (ARIANISM)

Одним из самых первых лжеучений является арианство. Термин арианство происходит от имени основоположника этого учения – пресвитера Ария. Арий учил, что Бог Отец, Бог Сын и Бог Дух различны по своей сущности. Атрибут вечности принадлежит только Богу Отцу. Сын был сотворен Отцом ранее всего сущего, а все сущее затем было сотворено Сыном. Идеи арианства все еще присутствуют в разных культурах, таких, как Свидетели Иеговы и Мормоны, которые тоже отрицают предвечное существование Сына и учат, что Сын был сотворен Богом Отцом и поэтому не является Богом.

Б. САВЕЛЛИАНСТВО (SABELLIANISM)

Следующее лжеучение - савеллианство (одна из разновидностей модализма или монархианства) учит, что Бог – это одна Личность, которая проявляет Себя в трех разных формах, то есть отрицается существование трех Личностей Божества. Утверждается, что Личность Бога в разное время являет Себя как Отец, Творец и Законодатель, или как Сын, когда речь идет об искупительной роли Бога. Он может также выполнять роль Святого Духа в Его функции обновления и освящении человека. Как Творец и Законодатель Он открывает Себя в роли Отца. В качестве Спасителя Он являет Себя как Сын. Как возрождающий и освящающий человека, Он открывается как Святой Дух. Ныне этого учения придерживаются некоторые христиане,

относящиеся к движению, известному под названием «Только Иисус» («Jesus Only»). Они утверждают, что Бог только Иисус: Он и Отец, Он и Сын, Он и Дух Святой. Концепция «Только Иисус» отрицает Троицизм Бога и возрождает древнюю ересь - савеллианство.

В. СОЦИАНИЗМ (SOCINIANISM)

Третий вид лжеучения, которое издавна расшатывало Церковь, известно под названием «социанизм» (иногда «динамический монархизм»). Это учение не признавало единственности Трех Личностей Божества. Социане считали, что Личности Божества не равны по своей сущности: Богом является только Отец. Сын не является Богом, Святой Дух не является Богом, истинный Бог – только Отец. Сын же – только человек. Святой Дух – не Личность, но Божественное влияние (энергия). Этой концепции и ныне придерживаются некоторые культовые группы.

Г. УНИТАРИАНСТВО (UNITARIANISM)

Еще одно лжеучение – унитаризм. Унитаризм противостоит доктрине Троицизма тем, что отрицает троичность Божества. Оно отрицает, что Бог существует в трех, равных по своей сущности, Личностях. Эта ересь близко сопоставима с концепцией иудаизма.

Д. ТРИТЕИЗМ (TRITHEISM)

Последнее лжеучение носит название «тритеизм» («трехбожие»). Это – вариант политеизма, ограничивающий число лиц Божества до трех. Эта ересь отрицает неразрывное единство трех Лиц Божества и учит о существовании трех разных богов. Тритеизм отрицает троединую сущность Божества и учит о существовании трех разных богов.

Разумеется, все эти лжеучения не подтверждаются Священным Писанием, которое ясно учит о Троицизме Бога. Истинное библейское учение о Божестве охватывает три сферы: во-первых, множественность Божества; во-вторых, единство Божества; в-третьих, троединство Божества.

I. МНОЖЕСТВЕННОСТЬ БОЖЕСТВА

Первым предметом нашего исследования станет множественность Божества. Мы изучим две ее особые категории.

A. МНОЖЕСТВЕННОСТЬ БОЖЕСТВА В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Ветхий Завет ясно и неоднократно говорит о множественности Божества.

1. Множественное число слова **אלוהים (Элохим)**

Наиболее употребляемое в иврите слово, обозначающее Бога, это **אלוהים** (**Элохим**), переведенное как Бог. Оно определяет не только истинного Бога, но применяется и по отношению к лжебогам. В Бытие 1:1 сказано: **«В начале сотворил Бог (אלוהים Элохим) небо и землю»**. Здесь это слово обозначает истинного Бога. В ряде мест Ветхого Завета, например, в Исходе 20:3 и во Второзаконии 13:2, это же слово используется для описания лжебогов. Одна из Десяти заповедей гласит: **«Да не будет у тебя других богов (אלוהים Элохим) пред лицом Моим»**. В этом отрывке то же самое слово, которое описывает истинного Бога, относится к языческим чуждым идолопоклонническим богам.

Смысл в том, что в иврите, когда речь идет об истинном Боге, это слово используется во множественном числе. Однако когда речь идет об истинном Боге, оно всегда переводится в единственном числе, а по отношению к ложным богам – всегда во множественном числе. Тот факт, что в иврите, когда речь идет о Едином истинном Боге, это слово всегда стоит во множественном числе, открывает возможность обсудить множественность личностей Божества. Разумеется, само по себе это слово не служит доказательством множественности, поскольку в иврите множественное число часто употребляется для обозначения «множественности величия», но это предоставляет возможность исследовать все области множественной концепции Личностей Божества.

2. Глаголы во множественном числе в сочетании с именем אֱלֹהִים (Элохим)

Второе свидетельство множественности – глаголы во множественном числе, которые используются в сочетании с именем אֱלֹהִים (Элохим). Обычно, когда употребление слова אֱלֹהִים (Элохим) связано с понятием истинного Бога, соединенный с ним глагол употребляется в единственном числе. Но это противоречит грамматике иврита, правила которой гласят, что существительные с глаголами должны быть согласованы и в роде, и в числе. Исходя из этого, существительное אֱלֹהִים (Элохим) требует, чтобы связанный с ним глагол стоял во множественном числе. Это мы и видим, когда речь идет о ложных богах. Но при использовании слова אֱלֹהִים (Элохим), когда речь идет об истинном Боге, глагол ставится в единственном числе, указывая на то, что существует Один истинный Бог. Но есть исключения, вызывающие необходимость проанализировать реальность множественности Божества. Например, в Бытие 20:13а читаем: *«Когда Бог повел меня странствовать...»*.

В тексте на иврите глагол *повел* стоит во множественном числе. Буквально это переводится как: *«Это произошло когда Боги אֱלֹהִים (Элохим) повели меня странствовать»*.

Другой пример встречается в Бытие 35:7: *«И устроил там жертвенник и назвал сие место: Эл-Вефиль; ибо тут явился ему Бог...»*. И снова в тексте на иврите написано буквально следующее: *«ибо здесь Боги явили себя ему»*.

Третий пример находим во 2 Книге Царств 7:23: *«...Для которого приходил Бог...»*.

В оригинале на иврите тут также использовано множественное число: *«Для которого приходили Боги»*.

Четвертый пример - Псалом 57:12: *«...Есть Бог, судящий на земле...»*.

И опять, слово *«судящий»* в иврите стоит во множественном числе, и фраза переводится буквально как: *«Боги судящие на земле»*.

3. Использование слова אֱלֹהִים (Элохим)

Третье подтверждение свидетельств о множественности Божества в Ветхом Завете это использование слова אֱלֹהִים (Элохим) или Бог по отношению к двум разным Личностям в одном и том же библейском отрывке. Можно привести два примера. В Псалме 44:7–8 написано:

«Престол Твой, Боже, вовек; жезл правоты - жезл царства Твоего. Ты возлюбил правду, и возненавидел беззаконие; посему помазал Тебя, Боже, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих».

Обращает на себя внимание, что слово *«Боже»* в этих двух стихах, в действительности, относится к двум разным лицам. Псалмопевец обращается к Богу, а затем он говорит, что другой Бог помазал этого Бога *«елеем радости более соучастников...»*.

Второй пример в Книге Осии 1:7: *«А дом Иудин помилую и спасу их в Господе Боге их, спасу их не луком, не мечем, ни войною, ни конями и всадниками»*.

На иврите в этом отрывке אֱלֹהִים (Элохим), или Бог, говорит, что Он помилует дом Иудин через Господа Бога, יהוה (Яхве). Другими словами, первый אֱלֹהִים (Элохим), или Бог, спасет Израиль через второго, Господа Бога.

4. Имя יהוה (ЯХВЕ) относится к двум Личностям

Четвертое свидетельство множественности Божества в Ветхом Завете состоит в том, что личное имя Бога, которое Он открыл Израилю при заключении завета с ним, в иврите состоит из четырех букв: יהוה, которые принято произносить как Яхве (переводится на русский язык как Иегова), в одном и том же отрывке относится к двум разным личностям.

Первый пример находится в Бытие 19:24:

«И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба».

В этом стихе один Господь יהוה (Яхве) проливает серу и огонь от второго Господа יהוה (Яхве), Который на небесах. Первый Господь находится на земле – Тот, Который ранее говорил с

Авраамом и являлся ему у дубравы Мамре, предупреждая о грядущем уничтожении Содома. Этот Господь, **יהוה (Яхве)**, Который на земле, теперь проливает дождем серу и огонь от второго **יהוה (Яхве)**, Который на небе. Таким образом, личное имя Бога – **יהוה (Яхве)** – используется по отношению к двум разным Личностям.

Второй пример - в Книге Захарии 2:8–9:

«Ибо так говорит Господь Саваоф: для славы своей Он послал меня к народам, грабившим вас; ибо касающийся вас, касается зеницы ока Его. И вот, Я подниму руку Мою на них, и одни сделаются добычей рабов своих, и тогда узнаете, что Господь Саваоф послал Меня».

В этом стихе речь ведет Господь Саваоф, первый **יהוה (Яхве)**: так говорит Господь Саваоф. Он говорит, что Его, для выполнения поставленной Им задачи, послал другой Господь. И снова, один Господь посылает другого Господа с особым поручением.

Не только слово **אלוהים (Элоhim)**, или Бог, используется по отношению к двум разным Личностям, но и личное имя Бога **יהוה (Яхве)** может относиться к двум разным Личностям в одном и том же библейском отрывке.

5. Множественное число существительного יְיָ (Адонай)

Пятое свидетельство категории множественности Божества в Ветхом Завете – слово на иврите **יְיָ (Адонай)**, которое означает «Господь». Повсюду, где используется это слово, оно всегда стоит во множественном числе. Единственное число этого слова никогда не используется по отношению к Богу. Это также является свидетельством множественности Божества.

6. Местоимения во множественном числе

Шестое свидетельство – использование местоимений множественного числа по отношению к Богу. Один такой пример находим в Бытие 1:26:

«И сказал Бог: сотворим человека по образу нашему, по подобию нашему...».

Обратите внимание на местоимения **«нашему»**. Бог вряд ли включает в это местоимение ангелов, поскольку человек не был сотворен по образу ангелов, он был сотворен по образу Божьему.

Второй пример находим в Бытие 3:22а:

«И сказал Господь Бог: вот, Адам стал как один из Нас...».

Множественное число местоимения **«Нас»** здесь тоже относится к Богу.

Третий пример находим в Бытие 11:7а:

«И сказал Господь... ..сойдем же и смешаем там язык их...».

Местоимения множественного числа в тексте на иврите подразумеваются в соответствии с префиксами глаголов (буквально: **«мы сойдем»**, **«мы смешаем»**).

Приведем еще один пример, на этот раз из Пророков – Книга Исаии 6:8:

«И услышал я голос Господа, говорящего: кого Мне послать? и кто пойдет за Нас...».

Обратите внимание, что вначале использовано местоимение **«Мне»** в единственном числе, а затем форма местоимения изменяется на множественное число: **«Кто пойдет за Нас?»** Единственное число местоимения показывает, что Бог один, а множественное указывает на множественность Божества.

Использование местоимений во множественном числе ясно указывает на то, что Бог раскрывается с точки зрения множественности.

7. Прилагательные и причастия во множественном числе

Следующая, седьмая линия доказательств множественности Божества в Ветхом завете опирается на примеры использования прилагательных во множественном числе. В переводах

на другие языки (в том числе на русский) они представлены либо в единственном числе, либо вообще в форме имен существительных. Например, в Книге Иисуса Навина 24:19 в оригинальном тексте на иврите написано буквально: **«святые Боги»**, а перевод гласит: **«Он Бог Святой»**. Второй пример – Псалом 149:2, где написано: **«Да веселится Израиль о Создателе своем»**. В тексте на иврите буквально сказано: **«Да веселится Израиль в создавших его»**. Третий пример находим в Книге Екклесиаст 12:1: **«Помни Создателя твоего»**. В тексте на иврите написано: **создавших**. В Книге Исаии 54:5 в переводе читаем: **«Ибо твой Творец есть супруг Твой...»**. В тексте оригинала буквально написано: **«супруги твои сотворившие тебя»**. Все эти примеры подчеркивают концепцию множественности.

8. Ангел Господень (Ангел Яхве)

Восьмое свидетельство множественности Божества в Ветхом Завете раскрывается в учении об **Ангеле Господнем (Ангеле Яхве)**. Эта Личность встречается по всему Ветхому Завету, чаще всего как **Ангел Господень**. В некоторых переводах Он назван Ангел Яхве, но чаще употребляется выражение Ангел Господень. Интересно отметить, что в каждом стихе, где встречается это выражение, в одной части контекста Бог называется Ангел Яхве, а в другой части в том же контексте он именуется **יהוה (Яхве, Господь)**. Совершенно очевидно, что **Ангел Господень** – это не простой ангел, но зримое явление Самого Бога. Это всегда видно из контекста.

а. Примеры уникальности

Первый пример этого встречается в Бытие 16:7–14. В стихах 7, 9, 10 и 11 он назван **Ангелом Господним**, а в ст. 13 Господом, Богом.

Второй пример находим в Бытие 22:9–13. Он назван **Ангелом Господним** в ст. 11 и 15, а в ст. 12 и 16 Он назван **Богом** и **Господом**, соответственно.

Третий пример – Бытие 31:11-13. В ст 11 Он назван **Ангелом Божьим**, а в ст. 13 – **«Я Бог явившийся тебе в Вефиле»**.

Четвертый пример – в Бытие 32:24–30. В ст. 24 появляется Некто (человек); в ст. 28 сказано: **«ты боролся с Богом»**, а в ст. 30 написано: **«Я видел Бога лицом к лицу»**. Тот, кто появился в человеческом облике, в действительности был **Ангелом Господним**, и сказано, что Иаков боролся с Ангелом Господним и не только: он боролся с Богом.

Пятый пример встречается в Книге Исход 3:1–5. Моисей встретил **Ангела Господня**, Который вывел израильтян из Египта.

В Книге Исход 19:4 (шестой пример) сказано также, что именно Бог вывел израильтян из Египта. Таким образом, этот **Ангел Господень** есть Бог.

Седьмой пример встречаем в Книге Судей 6:11–24. Он назван **יהוה ילך אִתְּךָ Ангелом Иеговы** в стихах 11, 12 и 21; **Ангелом Божьим** в 20 стихе, но в 14, 16, 22 и 23 Бог назван **יהוה, Яхве**, (что переведено как **Господь**).

Восьмой пример мы видим в Книге Судей 13:2-24. Бог назван **Ангелом Господним** в стихах 3, 9, 13, 15, 16, 17, 18, 20 и 21, **Ангелом Божьим** в 6 стихе. Но в конце 18 стиха сказано, что Его имя – **חַלְבָּ – Чудный**. В иврите слово **חַלְבָּ (пеле, чудный)** является одним из тех особых библейских слов, которые относятся только к Богу. Примером может служить текст в Книге Исаии 9:6. В Книге Судей 13:22 сказано, что Маной и его жена видели Бога.

И заключительный пример в Книге Захарии, главах с 1 по 6, где Бог несколько раз Сам называет Себя **Ангелом Господним**.

Эти явления Ангела Господня людям также указывают на категорию множественности в Божестве.

б. Библейские свидетельства уникальности

Тот факт, что этот Ангел не обычный ангел, подтверждают три отрывка из Ветхого Завета. В первом отрывке, в Книге Исаии 42:8, Бог говорит:

«Я Господь, это - Мое имя, и не дам славы Моей иному...».

Слава, которая сопряжена с личным именем יהוה (Яхве), принадлежит только одному Богу и никакой другой личности и, разумеется, никакому творению.

Второй отрывок – из Книги Исход 23:20–23, говорит об **Ангеле Господнем** следующее: в 20 стихе **Ангел Господень** послан возглавить исход израильского народа из плена. В 21 стихе Он показан как Ангел, Которому надо повиноваться и не упорствовать против Него, потому что Бог не простит мятежа и прегрешений, потому что в Нем, в Ангеле, **имя Господне**, как гласит текст: **«Ибо имя Мое в Нем»**. Этот Ангел носит имя Самого Бога. Его имя יהוה (**Яхве, Господь**). В Книге Исаии 42:8: **«Я Господь, это - Мое имя и не дам славы Моей иному»**, Ангел показан как часть Божества, как имеющий право носить имя Бога. Таким образом, первый יהוה (**Яхве**) говорит, что этот Ангел носит то же имя, что и Он Сам. В 22 стихе приводится обетование благословения повинующимся Ангелу, и в 23 стихе Он вновь появляется как **Ангел исхода (Ангел Мой)**. Тот факт, что Ангел Господень носит имя Бога, и что Он наделен правом прощать или не прощать грехи, ясно свидетельствует о том, что это не простой ангел, но Сам Бог.

Третий отрывок, подтверждающий эту мысль, находится в Книге Осии 12:3–5, где пророк вновь подчеркивает, что этот Ангел носит личное имя Бога. Ангел, названный Божьим именем, может быть только Самим Богом.

9. Сын Божий

Девятое свидетельство множественности Божества – это учение о Сыне Божьем в Ветхом Завете, которое отражено в двух библейских отрывках.

а. Псалом 2

В первом примере, в Псалме 2, концепция сыновства отражена в двух местах: Стих 7 гласит:

«Возвещу определение: Господь сказал Мне: ты Сын Мой; Я ныне родил Тебя».

В 7 стихе провозглашается Сыновство: у Бога есть **Сын**. Бог нарекает кого-то **Сыном**. В 8 и 9 стихах говорится, что этому Сыну предназначено править миром.

Далее, в стихах 10–12, сказано, что весь мир должен служить Сыну и почитать Его. Стих 12 гласит:

«Почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути вашем; ибо гнев Его возгорится вскоре. Блаженны все, уповающие на Него».

Мир получает повеление чтить Сына. В тексте оригинала в начале стиха 12 сказано **יִרְשָׁוּ: поцелуйте Сына**, что означает **«окажите Сыну почтение»**. Далее следует повеление **уповать на Него**, и лишь уповающие на Него будут спасены Богом. Таким образом, Псалом 2 определенно указывает на существование Сына Божьего.

б. Притчи 30:4

Второй библейский отрывок учит тому же. Это Притчи 30:4, где автор задает шесть вопросов. Первые четыре вопроса являются риторическими, ответ на них очевиден:

«Кто восходил на небо и нисходил? кто собрал ветер в пригоршни свои? кто завязал воду в одежду? кто поставил все пределы земли?»

Ответ на эти четыре вопроса очевиден: это Бог. Все четыре вопроса относятся к Тому, Кто способен сотворить мироздание.

Затем следует пятый вопрос: **«Какое имя ему?»**

Это имя встречается по всему Ветхому Завету, на иврите оно написано четырьмя буквами יהוה (**Яхве или Иегова**), что часто переводится как Господь.

Вслед за этим следует шестой вопрос: **«И какое имя сыну его? знаешь ли?»** И это самая сложная часть стиха. Она действительно учит о том, что у Бога есть Сын. Но в тот исторический

момент Его имя остается скрытым. Различные имена Мессии будут открыты позднее, в книгах Пророков, которые были написаны после книги Притчей.

10. Концепция Богочеловека

Десятая линия свидетельств множественности Божества в Ветхом Завете – тот факт, что в нем присутствует учение о концепции Богочеловека. Это можно проследить на нескольких примерах.

а. Бытие 4:1.

«Адам познал Еву, жену свою; и она зачала, и родила Каина, и сказала: приобрела я человека от Господа».

В первом примере Ева называет своего сына Каин, говоря, что *приобрела я человека от Господа* (в ряде переводов – *с помощью Господа*). Однако в тексте на иврите заложен совершенно иной смысл. Там написано буквально следующее: *הָיָה לִי אִישׁ מֵיְהוָה* «*Я приобрела человека Господа (יהוה, Яхве)*». Другими словами, Ева считала, что сын, которого она родила, был Самим Богом. Это показывает, как Ева понимала сказанное в Бытие 3:15, где Бог впервые обещал послать Мессию:

«И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее: оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту».

Это первое мессианское пророчество о том, что Мессия произойдет от семени жены. Отсюда ясно следует, что Мессия должен был родиться как человек: от семени женщины. В то же время Ева также понимала, что этот Человек должен стать Спасителем, что он должен быть наделен силой спасти ее от грехов, то есть Он должен был быть Богом. Когда она родила своего первого сына, то думала, что Каин был исполнением обетования, данного в Бытие 3:15, поэтому она воскликнула: *«приобрела я Господа»*. Ее понимание теологии было абсолютно правильным. Мессия должен был быть и человеком, и Богом одновременно. Ошибка Евы была не в понимании теологии, но в неверном ее истолковании: она думала, что именно Каин был исполнением пророчества, записанного в Бытие 3:15. Необходимо отметить, что уже при появлении первого человеческого потомка существовало понимание того, что Мессия будет одновременно и Богом, и Человеком. Таким образом концепция Богочеловека настолько же древняя, как и Бытие 4:1.

б. Книга Исаии 9:6–7

Другой пример – известный отрывок из Книги Исаии 9:6–7. В первой части 6 стиха говорится о еврейском ребенке, родившемся в среде еврейского народа: *«Ибо младенец родился нам; сын дан нам».*

Итак, ребенок родился в еврейском мире, и при этом подчеркивается Его человеческая природа. Но во второй половине этого же стиха приводятся четыре Его имени, три из которых можно соотнести только с Богом: *Чудный Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира*. Он назван *Чудным Советником*. Слово «чудный» в еврейском мышлении и в еврейской Библии относится исключительно к Богу – это еврейское слово *מְלֵא* (*пеле*). В других языках оно применяется не только по отношению к Божеству, но в библейском иврите – только к Богу. Второе имя: *Бог крепкий*. Безусловно, это титул Бога. Третье имя – *Отец вечности*; оно описывает Того, Кто управляет вечностью, Властелина времени, то есть это тоже титул Бога. Четвертое имя – *Князь мира*. Это единственное из четырех имен, которое одновременно можно отнести и к Богу, и к человеку. Остальные три имени напрямую относятся к истинному Богу. Первая часть 6 стиха подчеркивает человеческую природу Младенца, а вторая – Его божественную природу Младенца, подчеркивая концепцию Богочеловека.

в. Книга Иеремии 23:5–6

Третий пример концепции Богочеловека находим в Книге Иеремии 23:5–6. В 5 стихе говорится о потомке Давида, сидящем на престоле его царства, что подчеркивает человеческую природу Отрока, грядущего Царя. Но затем, в 6 стихе, называется его имя: *«Господь оправдание наше»*. Человек, который воссядет на престоле Давида, назван личным именем Бога, что подчеркивает

Его божественную природу. Таким образом, в 5 стихе подчеркивается Его человеческая природа, а в 6 стихе – божественная. Это еще одно подкрепление концепции Богочеловека.

г. Книга Захарии 13:7

«О меч! поднимись на пастыря Моего и на ближнего Моего, говорит Господь Саваоф: порази пастыря и рассеются овцы! И Я обращаю руку Мою на малых».

В некоторых переводах (как и в русском) присутствует слово *ближний*. Однако слово на иврите *לְיָמִי*, переведенное на русский как *ближний*, на самом деле означает *«равный мне»*. Буквально текст звучит следующим образом: *«О меч! поднимись на пастыря Моего и на человека [подчеркивается человеческая природа], который равен Мне, говорит Господь Саваоф»*. Этот человек, равный Богу, может быть только Богом. С одной стороны подчеркивается человеческая природа, а с другой – божественная. Эти четыре примера показывают, насколько ясно Ветхий Завет учит о концепции Богочеловека.

11. Святой Дух

Одиннадцатое свидетельство множественности в Божестве в Ветхом Завете – частое явление Святого Духа. Святой Дух иногда предстает как Бог, а иногда как одна из Личностей триединого Бога. Его неоднократное появление в Ветхом Завете также свидетельствует о множественности Божества. Так, в Бытие 1:2 описан Дух Божий, витающий над бездной. Он подобен птице, защищающей своих птенцов. Он тоже участвует в творении, а творение является прерогативой Бога. В Книге Исход 31:3 Святой Дух назван Богом (Духом Божиим). В Книге Иова 26:13 говорится, что Святой Дух участвовал в сотворении мира. В Псалме 50:13 Он назван Святым Духом. Пс. 138:7 учит тому, что Дух Святой вездесущ. В Книге Исаии 11:2 Дух Святой назван Духом Господним.

Б. МНОЖЕСТВЕННОСТЬ БОЖЕСТВА В НОВОМ ЗАВЕТЕ

Новый Завет также учит о неразрывном многоединстве Божества, поскольку в нем более одной Личности названы Богом. Так, во-первых, Бог называется Отцом (Ин. 6:27, Гал. 1:1, 3); во-вторых, Сын называется Богом (Ин. 1:1; Рим. 9:5; Тит. 2:13; 1 Ин. 5:20); в-третьих, Святой Дух также называется Богом в Книге Деяний 5:3–9, где сказано, что солгать Святому Духу считается равнозначным тому, что солгать Богу; а также во 2 Послании Коринфянам 3:17.

Вывод: Писания ясно учат о множественности Божества. Божество состоит из более чем одной Личности.

II. ЕДИНСТВО БОГА

Второй аспект, который мы будем обсуждать, это единство Божества. Мы убедимся в том, что, хотя с одной стороны Библия учит о множественности Бога, она никогда не учит политеизму (многобожию). Речь идет лишь о множественности Личностей. Бог един, и Его множественность проявляется в неразрывном единстве составляющих Его Личностей.

А. НЕРАЗРЫВНОЕ ЕДИНСТВО ЛИЧНОСТЕЙ БОЖЕСТВА В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Каковы же свидетельства единства Божества? В Ветхом Завете мы находим пять конкретных свидетельств.

1. По образу и подобию

Первое свидетельство мы видим в Бытие 1:26, где сказано: *«Сотворим человека по образу и подобию Нашему...»*.

Этот текст мы уже приводили ранее, чтобы указать на множественность Божества, но этот же самый стих указывает и на единство Божества, поскольку речь идет о едином образе и подобию: *«по образу Нашему и подобию Нашему»*. Множественное число местоимения *наш* подчеркивает категорию множественности. Тот факт, что оба, и говорящий и тот, с кем Он говорит, имеют единый образ и подобие, подчеркивает их единство.

2. Использование существительных во множественном числе в сочетании с глаголами в единственном числе

Второе свидетельство состоит в том, что слово «Бог» на иврите **אלהים (Элоhim)**, стоит во множественном числе, оно почти всегда используется с глаголом единственного числа, что идет вразрез с грамматическими нормами иврита. Согласно правилам, все глаголы в иврите должны быть согласованы с существительными в роде и числе. Иногда, когда существительное **אלהים**, стоящее во множественном числе, используется для обозначения истинного Бога, с ним, в соответствии с грамматикой иврита, сочетается глагол также стоящий во множественном числе. Ряд примеров, которые мы приводили выше, свидетельствуют о множественности Божества. Но тот факт, что в большинстве случаев со словом **אלהים** используется глагол в единственном числе, подчеркивает неразрывное единство Божества. Например, в Бытие 1:1: **«В начале сотворил (глагол в единственном числе) Бог [אלהים Элоhim], (существительное во множественном числе) небо и землю»**. Это явно идет вразрез с нормами грамматики иврита. Подобное нарушение грамматических норм свойственно большинству случаев, когда слово **אלהים (Элоhim)** используется по отношению к истинному Богу, также доказывает неразрывное единство Божества.

3. ОДНОВРЕМЕННОЕ ИСПОЛЬЗОВАНИЕ МНОЖЕСТВЕННОГО И ЕДИНСТВЕННОГО ЧИСЛА

Третье свидетельство единства Божества – использование имен **אל (Эль)** и **אלהים (Элоhim)**. **אל (Эль)** – единственное число, а **אלהים (Элоhim)** – множественное, но они одновременно используются в одном стихе, характеризуя единого Бога.

Один из примеров – Бытие 33:20:

«И поставил там жертвенник; и призвал имя Господа Бога Израилева».

Слово **אל (Эль, Бог)** – стоит в единственном числе, а за ним **אלהים (Элоhey)** – слово, которое представляет собой особую форму множественного числа от **אלהים (Элоhim)**. Таким образом, буквально нужно читать: **«...Бога, Богов Израиля»**. Использование множественного числа **אלהים (Элоhey)** одновременно с единственным числом **אל (Эль, Бог)** в одном стихе, где говорится об истинном Боге, подчеркивает неразрывное единство Божества.

Второй пример одновременного использования единственного и множественного числа можно найти в Книге Иисуса Навина 22:22.

«Бог богов Господь, Бог богов Господь, Он знает, и Израиль да знает! Если мы восстаем и отступаем от Господа, то да не пощадит нас [Господь] в сей день!».

Слова на иврите **אלהים אל** переведены как **Бог богов** (в некоторых переводах **Всемогущий Бог**). Слово **אל (Эль)** стоит в единственном числе. Слово **אלהים (Элоhim)** стоит во множественном числе, и в переводе с иврита обозначает «Бог» или «боги». Слово **יהוה (Яхве или Иегова)**, переведенное как **Господь**, это Божье имя: **Эль, Элоhim, Яхве. יהוה (Яхве)** – имя собственное, имя Бога; **אלהים (Элоhim)** подчеркивает Его множественность, а единственное число слова **אל (Эль, Бог)** подчеркивает неделимое единство Божества. Таким образом, использование имени **אלהים אל (Эль Элоhim)** в единственном и множественном числе в одном предложении является свидетельством единства Бога.

4. ПРИМЕНЕНИЕ СЛОЖНОГО СЛОВА **תַּחַד** «ЕДИН»

Четвертое свидетельство находим во Второзаконии 6:4. Это знаменитый стих, кредо веры еврейского народа. Этот стих известен как **שמע (Шма, Слушай, Израиль)** и составляет саму суть иудаизма:

«Слушай, Израиль: Господь Бог наш, Господь един есть».

Этот стих более всех других подчеркивает концепцию единства Бога. В свете еврейского евангелизма, Второзаконие 6:4 часто используется евреями как свидетельство против учения о множественности Божества. Но если этот стих изучить более тщательно, то можно придти совсем к другому выводу: здесь речь идет не об абсолютном единстве, но о неразрывном составном единстве. Этот стих скорее свидетельствует не против множественности в Божестве,

но поддерживает эту концепцию множественности. Начнем с того, что в оригинале в этом стихе использовано имя Яхве – יהוה אלהינו – יהוה что значит: **Яхве наш Бог (Господь наш)**, более того, на иврите буквально написано **«наши Боги»**, во множественном числе. Но ключевым словом здесь является слово תַּחַד – **«эхад» – един** (буквально один).

а. תַּחַד (эхад)

Слово **един** на иврите **תַּחַד (эхад)**. Рассмотрев использование слова **эхад** в Ветхом Завете, мы убедимся, что оно означает составное, а не абсолютное единство. Так, Бытие 1:5 гласит:

«И назвал Бог свет днем, а тьму ночью. И был вечер, и было утро: день один».

Один день состоит из вечера и утра, и эта комбинация является единым неделимым целым: **תַּחַד יוֹם - день один (йом эхад)**.

Другой ключевой стих – Бытие 2:24:

«...Оставит человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и будут одна плоть».

Мужчина и женщина, две личности, соединившись узами брака, становятся **«одна» (эхад)** плоть. Разумеется, они не стали единым организмом в абсолютном смысле; это по-прежнему два человека, которые сохраняют свою индивидуальность, однако они едины, неразрывно связаны между собой.

Еще один пример находим в Книге Ездры 2:64, где сказано, что все общество Израиля вместе составляло **единое целое (эхад)**. Хотя оно состояло из многочисленных членов общества, все они вместе являли собой неделимое целое.

Аналогичный вариант находим в Книге Иезекииль 37:17, где пророку было велено сложить вместе два жезла, чтобы они стали в его руке единым целым, были **одно (эхад)**. Эти примеры использования слова **תַּחַד эхад** в текстах на иврите показывают, что, как и во Второзаконии 6:4, где использовано то же самое слово, речь идет не об абсолютном, но о составном единстве.

б. יְחִיד (яхид)

В иврите есть другое слово, обозначающее абсолютное единство – **יְחִיד «яхид»**. Оно используется в Бытие 22:2, где подчеркивается, что Исаак был единственным сыном Авраама. Если бы Моисей хотел подчеркнуть абсолютное единство Бога, он бы использовал слово **יְחִיד (яхид)**, но он употребил вместо него слово **תַּחַד (эхад)**! Таким образом, текст Второзакония 6:4 подтверждает концепцию множественности и, в то же время, учит о неразрывном единстве этой множественности в едином Боге.

в. Имя יהוה (Яхве) провозглашает: «Господь (יהוה) един»

Пятое свидетельство единства Бога Яхве в Ветхом Завете находится в Книге Захарии 14:9. Оно провозглашает, что **Господь един**.

Б. ЕДИНСТВО БОЖЕСТВА В НОВОМ ЗАВЕТЕ

В Новом Завете о единстве Божества свидетельствуют тексты в Послании Ефесеям 4:4–6, в Первом Послании Тимофею 2:5 и в Послании Иакова 2:19.

III. ТРИЕДИНСТВО БОЖЕСТВА

Третья тема этих Библейских уроков, которую мы затронем, это факт существования Божественной Троицы или Триединство Бога. До сих пор мы говорили о том, что в Библии раскрывается концепция множественности Божества и что эта множественность является неразрывным единством в едином Боге. Теперь настал момент показать, что множественность ограничена Троицей, что Божество состоит из не менее и не более трех Божественных Личностей.

А. ТРИЕДИНСТВО БОЖЕСТВА В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Из Ветхого Завета ясно, что Бог на самом деле представляет Собой Троиство; что только три Личности когда-либо были названы именем Бог; что лишь они неразрывно связаны между Собой.

1. Книга Исаии 42:1

«Вот, Отрок Мой, Которого Я держу за руку, избранный Мой, к которому благоволил душа Моя. Положу дух Мой на Него, и возвестит народам суд».

Обратите внимание, что здесь упоминаются три Личности. Первая Личность – Бог, обозначена местоимением *«Я»*, это – говорящий. Вторая Личность – *Отрок Божий* (в других переводах *Слуга Божий*), а третья Личность – *Дух Божий*. Итак, здесь присутствуют все три – не больше и не меньше – Личности Божества.

2. Книга Исаии 61:1

«Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедовать пленным освобождение и узникам - открытые темницы».

В этом стихе тоже упоминаются только три Личности. Здесь присутствует Господь Бог *יְהוָה יְהוָה (Яхве)*; речь ведется от лица другой Личности (местоимение первого лица, единственного числа); присутствует также Дух Господа Бога *רוּחַ אֲדוֹנָי יְהוָה (Рух Адонай Яхве)*. И снова три Личности Божества в одном библейском тексте.

3. Книга Исаии 63:7–14

Третий пример связан с библейским отрывком из Книги Исаии 63:7–14, где подводятся итоги исхода из Египта. Здесь тоже присутствуют три – и не более – Личности Божества. Так, в 7 стихе речь идет об одной Личности:

«Вспомяну милости Господни и славу Господню за все, что Господь даровал нам, и всякую благодать Его к дому Израилеву, какое оказал Он ему по милосердию Своему и по множеству щедрот Своих».

Речь идет о *יהוה (Яхве)*. В данном случае *Яхве* это Бог Отец.

Вторая Личность Божества упоминается в 9 стихе:

«Во всякой скорби их Он не оставлял их, и Ангел лица Его спасал их; по любви Своей и милосердию Своему Он искупил их, взял и носил их во все дни древние».

Вторая Личность в данном стихе – Ангел лица Его. Это Ангел Господень (Ангел Яхве), который носит имя Самого Бога. Здесь Он выступает как Тот, Кто несет ответственность за охрану израильтян и их освобождение.

Третья Личность в этом библейском отрывке упоминается в 10 стихе:

«Но они возмутились и огорчили Святого Духа Его».

И далее в 11 стихе, где говорится:

«...Где Тот, который вложил в сердце его Святого Духа Своего?»

И третий раз в 14 стихе:

«Как стадо сходит в долину, Дух Господень вел их к покою».

В этом библейском отрывке из Книги Исаии 63:7–14 четко обозначены все три Личности Божества и Их только три, не больше и не меньше.

4. Книга Исаии 48:12-16

Четвертый пример, свидетельствующий о Божественной Троице в Ветхом завете это стихи из Книги Исаии 48:12–16:

«Послушай Меня, Иаков и Израиль, призванный Мой: Я тот же, я первый и Я последний. Моя рука основала землю, и Моя десница распростерла небеса; призову их, и они предстанут вместе. Соберитесь все, и слушайте: кто между ними предсказал это? Господь возлюбил его, и Он исполнит волю Его».

В этих стихах ясно видно, что речь ведется от лица Самого Бога, так как говорящий ссылается на Самого Себя, как на Того, *Кто сотворил небо и землю*. Так как Бог является Творцом неба и земли, говорящий может быть только Самим Богом.

Далее в 16 стихе мы читаем:

«Приступите ко Мне и слушайте это: Я и сначала говорил не тайно: с того времени, как это происходит, я был там; и ныне послал Меня Господь Бог и Дух Его».

Здесь перед нами четко предстают три Личности: говорящий, Дух Божий и Господь Бог (*יהוה* – *Яхве*). В 16 стихе говорящий явно является Творцом неба и земли, Он говорит от первого лица (личное местоимение «Я» и притяжательные местоимения первого лица, единственного числа: «Меня», «Мой», «Моя»). Говорящий отличает Себя от двух других Личностей: одна из них – Господь Бог (*יהוה* – *Яхве*), вторая Личность – Дух Божий. Здесь наиболее ясно показана ветхозаветная концепция Троицизма. В Книге Исаии 48:12-16, находится наиболее четкое представление о троединстве Божества, какое только можно найти в Писаниях Ветхого Завета.

Вывод: В Ветхом Завете только три Личности названы Богом, и Они всегда неразрывно связаны между Собой.

Б. ТРОЕДИНСТВО БОЖЕСТВА В НОВОМ ЗАВЕТЕ

В Новом Завете есть три главных свидетельства о Божественном Троединстве.

1. Только три Личности названы Богом

Только три Личности названы Богом, и не более трех Личностей упоминаются вместе.

а. Евангелие от Матфея 3:16

«И крестившись Иисус тотчас вышел из воды, - и се, отверзлись Ему небеса, и увидел Иоанн Духа Божия, Который сходил, как голубь, и ниспускался на Него. И се, глас с небес глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение».

В контексте крещения Иешуа (Иисуса) можно найти три Личности Божества, не больше и не меньше. Сын предстает в Личности Иешуа; Духа можно узнать сходящим в воплощенном виде – как голубя, а Отец представлен как глас с небес, говорящий: *«Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение».*

б. Евангелие от Матфея 28:19

«Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа».

Во втором примере из Нового Завета, представляющем Троединство Божества, также упоминаются только три Личности. Не больше и не меньше. В этом примере Они именуются как *Отец*, *Сын* и *Святой Дух*. Обращают на себя внимание некоторые грамматические несоответствия. В повелении идти и крестить *во имя*, слово *имя* стоит в единственном числе. Здесь не сказано «в имена Отца, Сына и Святого Духа», что было бы правильно с точки зрения грамматики. Сказано *во имя*! Единственное число слова *имя* подчеркивает неразрывное единство Божества. Но затем *имя* показано как принадлежащее *Отцу*, *Сыну* и *Святому Духу*, что особо выделяет троединственность Божества.

в. Евангелие от Иоанна 14:16–17:

«И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет».

В контексте третьего доказательства троединственности Божества в Новом Завете вновь упомянуты три Личности. Одна из них, Тот, Кто говорит, *Иешуа (Иисус)* (используется личное местоимение

первого лица – **Я**); вторая Личность – **Отец**, Которому молится Иисус, а третья Личность – **Святой Дух**, Которого пошлет Отец.

г. 1 Послание Коринфянам 12:4-6

«Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех».

И снова упоминаются только три Личности, не больше и не меньше. В 4 стихе упоминается **Дух**, то есть Святой Дух. В 5 стихе говорится о **Господе**, Который является Сыном, а в 6 стихе – о **Боге**, в данном случае о Боге Отце.

д. 2 Послание Коринфянам 13:13

«Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами. Аминь».

Здесь также упоминаются три Личности: Благодать Господа нашего **Иисуса Христа (Сын)**, любовь **Бога Отца (Бог Отец)** и общение **Святаго Духа (Святой Дух)**. Снова, как и в предыдущих примерах, – только три Личности Божества.

е. 1 Послание Петра 1:12

«По предведению Бога Отца, при освящении от Духа, к послушанию и окроплению кровью Иисуса Христа: благодать вам и мир да умножатся».

Последний пример Триединства Божества в Новом Завете. Во 2 стихе также упоминаются три Личности: Бог Отец, Который представлен как всеведущий; Дух, Который освящает, и Сын – Иисус Христос, Который, пролив Свою кровь, искупил грехи всего мира.

Из всех этих библейских примеров со всей очевидностью следует, что только три Личности названы Богом, и не более, при этом все они находятся в неразрывном единстве друг с другом.

Вывод: В полной гармонии с учением Ветхого Завета, Новый Завет ясно подтверждает, что в Божестве есть три Личности. Однако в Ветхом Завете, четко обозначившем концепцию Триединства, Божественные Личности не называются по именам: Их имена открываются только в Новом Завете. Первая Личность это Бог Отец. Вторая Личность – Сын Божий. Именно Новый Завет дает ответ на вопрос из Притч 30:4, который звучит следующим образом: *«Какое имя сыну его?»* Имя Его Сына – **Иешуа (Иисус)**. В соответствии с ветхозаветным обетованием, Иешуа послан Богом как Мессия, на этот раз как человек, не как Ангел Божий. Более того, Он послан с особой миссией: умереть за наши грехи. Итак, Бог стал человеком (не человек Богом!), чтобы совершить искупление человечества от его грехов. Третья Личность, которую называют Богом, это Святой Дух. Через весь Новый Завет проходит Его неразрывная связь с работой Второй Личности Божества, в соответствии с учением Ветхого Завета.

2. Только три Личности наделены свойствами Бога

Второе важное свидетельство о Божественном Триединстве состоит в том, что только три Личности наделены свойствами Бога. Речь идет о четырех характерных божественных признаках, которыми наделены только три Личности.

а. Вечное существование

Первое свойство – вечное существование. Только о трех Личностях сказано, что они вечны, всегда существовали и всегда будут существовать.

О вечном существовании Бога Отца сказано в Пс. 89:2: *«От века и до века ты Бог».*

О вечном Сыне говорится в Книге Михея 5:2 (текст, который цитируется в Мф. 2:5–6). Хотя в человеческом облике Сын явился, родившись в Вифлееме, в Книге Михея 5:2 также сказано, что *«...происхождение [Его] из начала, от дней вечных».* Слова на иврите, использованные Михеем – самые сильные из описывающих концепцию вечности, которая прослеживается ретроспективно, в прошлом. О вечности Сына учит также и Ин. 1:1:

«В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог».

Согласно этому стиху, Сын существовал изначально с Богом Отцом. Другими словами, сколько существует Бог Отец, столько существует и Сын. Поскольку Бог Отец существует вечно, Сын также существует вечно. В Евангелии от Иоанна 1:1 ясно говорится о том, что культовые учения, утверждающие, что Сын был сотворен Богом, не соответствуют истине. Смысл приведенного отрывка состоит в том, чтобы показать предвечное существование Сына наряду с Отцом. О предвечности Сына также говорится в Евангелии от Иоанна 1:15 и 8:58.

Святой Дух также обладает свойством вечного существования, о чем сказано в Послании Евреям 9:14.

«...то кольми паче Кровь Христа, Который Духом Святым (в англ. переводе вечном) принес Себя непорочного Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному!»

б. Всемогущество

Второе свойство - всемогущество. Только три Личности всеильны. О силе Бога Отца, Его всемогуществе сказано в 1 Послании Петра 1:5, а о всемогуществе Сына - в Послании Евреям 1:3. В Послании Римлянам 15:19 написано о всемогуществе Святого Духа.

в. Всеведение

Третье Божественное свойство - всеведение. О всеведении Бога Отца мы читаем в Книге Иеремии 17:10. Всезнание Сына упоминается в Евангелии от Иоанна 16:30, 21:17. О всеведении Святого Духа написано в 1 Послании Коринфянам 2:10–11.

г. Вездесущность

Четвертое свойство Бога, присущее только трем Личностям Божества – вездесущность. О вездесущности Отца написано в Книге Иеремии 23:24, Сына – в Евангелии от Матфея 18:20 и 28:20. О вездесущности Святого Духа гласит Псалом 138:7–10.

Вывод: Вторая линия доказательств того, что множественность Божества ограничена Троиединством Божества опирается на факты, свидетельствующие о том, что только три Божественные Личности обладают свойствами Бога; Их уникальность состоит в том, что Им свойственны вечное существование, всемогущество, всеведение и вездесущность.

3. Только три Личности способны совершать работу Бога

Есть и третье свидетельство о троединстве Божества в Новом Завете: только три Личности действуют как Бог, совершают работу Бога. Рассмотрим три конкретных примера.

а. Сотворение Вселенной

Первый пример - сотворение Вселенной. Во всей Библии (и в Ветхом, и в Новом Заветах) Бог предстает как Творец Вселенной. Сотворение мироздания – прерогатива Бога. В Священном Писании упоминаются только три Личности, которые способны творить. Отец называется Творцом Вселенной, Который «основал землю и небеса» (Пс. 101:26); Сын был Творцом Вселенной, как об этом сказано в Послании Иоанна 1:3 и Послании Колоссянам 1:16; Святой Дух представлен как Творец Вселенной в Бытие 1:2, Книге Иова 26:13 и в Псалме 103:30. К сотворению Вселенной, работе, которую мог выполнить только Бог, причастны все три Личности Божества.

б. Сотворение человека

Второй особенной работой Бога было создание человека. Все Священное Писание, оба его завета, говорят о том, что Бог сотворил человека по Своему образу. Вновь Библия свидетельствует, что все три Личности Божества принимали участие в сотворении человека. Об этом пишется, например, в Бытие 2:7, где сказано, что Бог (Отец) сотворил человека, а в Послании Колоссянам 1:16 говорится о Сыне, Который создал все, в том числе и человека. Об участии в сотворении человека Святого Духа сказано в Книге Иова 33:4. Как и в сотворении

Вселенной, в сотворении человека принимали участие все три Личности Божества: Отец, Сын и Дух Святой.

в. Богодухновение

Третий пример - богодухновение. В Библии сказано, что Бог открывает Себя и вдохновляет на служение других. И снова все три Личности участвуют в богодухновенной работе. Бог Отец создал богодухновенное Писание (2 Тим. 3:16); Бог Сын вдохновляет пророков возвещать пророчества (1 Пет. 1:10–11); Святой Дух побуждает людей изрекать пророчества (2 Пет. 1:21). Таким образом, все три Личности Божества участвуют в богодухновенной работе.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Библия учит трем важным истинам о Божестве:

- 1.** Множественность Божественных Личностей: в Божестве существуют несколько Личностей.
- 2.** Единство Божественных Личностей: множественность не имеет в виду политеизм – существование нескольких богов. Есть только один, единый Бог.
- 3.** Троица, Божественная Троица: множественность Божества ограничивается существованием трех Личностей, не больше и не меньше: Бога Отца, Сына и Святого Духа.